釋華嚴旨歸章圓通鈔卷

高麗國伽耶山法水寺主圓通首座 均如 說

現經義第七先總標二門次別釋二門初中義海宏深者
所現義也真深妙邊者所依真性也問以此二句配下所
標所現二門云何答二句通於二門也宏深則深妙邊則
廣即是十種普法十種玄門无二一味深廣難思之処則
含那品跡无尽圓明性起義也問此是何量耶答一云國
土海一云世界海今叙存后義也即當品各具性起深極
微妙不守自性隨緣成之処此是緣起自體也識別叙中
問所標之法則宗所現理趣則趣耶答二門中皆具宗趣
謂料簡中會國界同法界門略說十事主對一般義相對
舉此所說教法為宗意現所詮義理為趣義又此故所叙
十普法中具於宗趣所叙既介故能叙十門亦具宗趣也
問料簡云語之所表曰宗宗之所歸曰趣也即此中所標
及理趣何云不介耶答語之所表故非即是所標之法也
若所表即是所標者則於此可云所表耶然云所標者欲
明十玄之時先標舉法体以之為依故云所標之法約此
十法現其无导故云所現理趣則義理章立義分中明所
叙十法者當此所標之法也解叙分中明能叙十門者當
此所現理趣也問義理章立義分中明十對法解叙分中
明十玄門此章中所標則十對二十法所現則能叙十門
儀跡及料簡十門中各具十法孔目中但弁十普法无別
能叙此能叙所叙有重耶答一云論處不定也義理章法齊門
深此章反此儀跡与料簡門法一齊也義理章意者三乘
人等不知三外別有一乘故對此人於立義分通約一三
立十普法以示之三乘人云此則不異我之所習如何得
知一三之別是故於解叙分中須十玄門弁其十法无导
之相故法淺門深也此章先舉十法一味无二性在中道
之義照后方須能叙十門對機示現十无导故法深門淺
也料簡与儀跡隨於門門具論十法而不別明門法之異
故門法一齊也今叙諸处門法並无淺深也若是所叙无
有不与能叙相應者是能叙无有不与所叙相應故一量

也問此章十法即是當文緣起自体能教十門即是當文
緣起義門則法深門淺耶答十法十門上貫內訂下該教
分故因陁羅微細六相中即究竟之義在於內訂也然云
訂中不說因陁羅微細等者以是訂智所知之境故但不
得說現現之相耳是故知訂中具足中即況緣起自体中
不論中即耶故不得言十法是緣起自体故深能教是
緣起義門故淺也問備緣先明所依体事約此体事以弁
三觀初二同教后一別教則能教十門是別教所教十法
通於同別故有淺深耶答以別該同皆圓教攝故初之
二觀亦是別教是故无難也況真空为理事无导是同
教時十法亦是同教攝也若为第三觀相應之時十法亦
是別教攝也問料簡及此章約无尽教義論十法孔目
为義理通約五乘者云何答一云孔目義理約同教此及
料簡約別教一云孔目義理并約眷屬此及料簡唯約主
法一云孔目義理約窮實此及料簡約實際一云孔目義
理約該攝此及料簡約分相弁也第一義者孔目章云如
是義門皆料簡下文所目之義約有十門此所目是同教
故孔目既尒故義理章亦尒此章既趣云花嚴音皈至此
段約十門十法明其言趣故知約別教此章既尒料簡亦
尒也第二義者普法章云人及法理事義文解行因果相
成主伴此主伴者花嚴為主下教為伴故知并約眷屬也
義理章攝三乘五乘故亦尒此及料簡唯約无尽教義故
唯於主法中立也問孔目說十普法已云諸佛善巧會融
法界圓通自在義理章立義分中雖通收五乘然解教分
中約能教十門明其无导則並是主法耶答此之十法或为
門相應或不相應今此上文具二義故相應則圓通自在
主伴相成不相應則但是眷屬也第三義者孔目義理則
見上諸教皆是无尽性海隨緣成義故五乘等法不動本
位即是滿足佛事故是窮實此及料簡則簡於小乘三
乘故是實際也今叙存第四義謂分相者此別教一乘別
於三乘則无尽教義別於一相一寂之義也該攝者一切
三乘等法本來悉是彼一乘法故此通五教故尒也然而

分相之該攝該攝之分相故无重也問既通約三乘五
乘等法何云一是耶答一切三乘等法悉是一乘法時即
是花嚴故不動五乘即是主法是故十玄章約前十法須
十門時即是別教也又孔目云上十門義諸佛普巧會融
法界圓通自在者是此義也問既云相成主伴故似有眷
屬法耶答於前所立平等十法先舉為主后舉為伴等論
主伴非是眷屬伴也問孔目既約閑狹遠深而說故可具
眷屬耶答不動閑狹遠深之別即是別教故无違也問若
分孔目義理无分相義此及料簡无該攝義耶答亦具也
不動三乘等法即是圓通自在之衛還同三乘別故亦分
相義也所言无分教義者約何為无分耶乃不動小乘三
乘等即是通方无分自在故有該攝義也義理立義分中
通収五乘照主解教分明其十門已云以何文知三乘外
別有一乘答此經自有成文引賢首品及第九地文故亦
分相也此章教圓滿經云此上諸大令攝經同一无尽大修
多羅海故亦不簡本末經故亦該攝也問列所教法儼跡
義理料簡此章並立十對二十對也法界面云雖因果理
事人法解行教義主伴眾多門別而隨說一門尽攝一切
此孔目亦如品文立五對十法則有寬狹耶答无也品文
孔目約儼跡及義理中初五對也后五對者初五對中之
所開故无別寬狹也義理章一依儼師所立料簡及此章
自意取捨故有異耳並十法各有者頭義云又此十對初
一為教后后漸略者非若有如來說能詮之教詮所詮
之理即无法不具法有教理行果義在所詮義中故二就
所詮理雖復眾多不出事之與理則性及相无法不攝三
理該下八且置勿論就其事中不出境智四智觀於境便
有造修之行所成之位五行位未極攝屬因收極則為果六
果中多法不出依正因亦有之七隨依正中皆有体用如
正中体者法報用者應化依中体者法性寺刹用者應物
隨現之八无寺圓門倒懸八正中自有人法不同以法成
人以人知法九於八中逆化順化十人之逆順必有感應
宜逆化之感即婆須蜜等之應之宜順化之感即文殊等

應之可見一教義一對闕正明所詮何故并取能詮教
耶答言教之融通即所詮故也經云洪誓願海振音聲
音是能詮聖說此偈普賢之語業則是所詮也是
故能詮亦有為所詮之義也古辞佛國寺會問云三教九
教之教而十法中教義之教何別林德答云一也問能
所詮別何云二耶林德云只是一種教而三教九教之時
是能詮十種普法之時是所詮隨須處別也二理事道中
章云何義為理何義為事答會中正一色中五尺義為事无尋
義為理若正觀中亦得反此五尺為理无尋為事又此事
中尋義為心緣義為色亦得反此隨須得說故三乘理
平等事差別一乘中令雖方便中五尺義為事无尋義為
理故理平等事差別若正觀中五尺為理无尋為事故理
差別事平等如是事全為理理全為事故事即是理即
是也問理即是事即是者但舉事已不加余語舉理亦介
何故具舉耶答實介是故理事之名且寄三乘說也若不
寄三乘者約何以現一乘理事无尋令三乘人捨理平等
事差別之執入於一乘无障尋處耶三境智清淨云理
該下八且置勿論就其事中不出境智是八對之法唯事
中論何故今此并舉真俗境耶答清淨之意非是不論
以理該下八故唯約事且作相成之次第耳四行位普賢
行中有頓成多行遍成普行二也位中有行布差別位圓
融相攝位二也今此且對三乘故但舉圓融行位也五因
果先普三乘并后亦是普賢入下直約一乘并也寄三乘中
約別門則生因得智果了因得斷果約通門則生因得智
斷二果了因亦介也問料簡云十得果故者令得佛地智
斷果故亦有二一斷果謂除障故即普賢行品明一障一切
障小相品明一斷一切斷二智果謂成德故具足十身尽三
世間逆順自在依正无尋是即是一乘何故云寄三乘耶
答前之理事且寄三乘今此亦介雖圓融位照智斷之名
亦寄三乘以現圓融也至相十玄章云若挾小乘說因果則
轉因以成果因滅始果成若挾大乘因果亦得同時成而
未彰其无尽如似舍緣柱以成舍因果同時成而不成舍

物皆因有親疎故有尽也若通宗明因果者举疎緣以入
親是故如舍成時一切法界皆一時成若有一法不成者
此舍亦不成如似初步若到一切步皆到若有一步不到
者一切步皆非到也此准知六依正无导依持者依則仏
菩薩持則刹海等也七体用同真性者为理事何别答同
也然前則對事取理此則對因取体故但諸𢌞别耳儼疏為
義理章云主伴依正具足体用逆順具足比主伴依正者
取主伴耶取依正耶又体用耶取逆順具足者取体用耶取逆
順耶答隨举即是不可取一捨一也問彼一文中有主伴
相成何故今此不并耶答彼於能叙中不并故所叙中並
八人法　九逆順五熱者勝熱婆羅門法門也四面火聚
上有日光故以苦行外道妄計五熱炙身受苦后得涅
槃故此知識依之而修普賢行願則義當癡也衆䕶者
婆須蜜多女法門也此云鳴口若鳴喚其口者便得秘
密藏法門以欲行化故義當貪也一王形庬若满足王法
門也一本作刑字則庬則是惡以刑治惡人故又庬者
殺也則或行刑或行殺也形字本則形是示現義也則示
現其庬也義當瞋也問法界品婆須蜜跡云雖欲實際
清淨法門者有二義一約自行雖悲願留惑示現处欲然
大智照惑則体性空名實際淨也如淨名在欲行禪等
又諸法无行經云貪欲即是道恚癡亦復然二約利生
雖留惑示現处欲令处欲衆生要當離欲得至實際清
淨法也如捨遮女等滿足王跡云以方便勝智行殺等
十事无染濁過失生无量福德速得无上菩提要是大菩薩
堪行此事此有二一實行二變化實行者了知前人必
應作无間等業无别方便令離此惡唯可断命使不作惡
又知此人若捨命已必生善道又菩薩自念我行殺業
必墮地獄為彼受苦彼雖現受小輕苦來世必受樂
果報也解云此同瑜伽菩薩地中戒品內說二變化者如
那羅王及善才童子或見可愛事或見可畏事各令衆
生生於善處解云彼引此經是變化作那羅耽語此云
滿也可愛事者引此前文初見依正生於可愛后見犯王

法等生故可畏皆為益生故起論約三乘教邪為約一乘
教耶答約三乘教也謂勝熱婆羅門處云如是及逆行
上下經中摠有三類此位同邪見三滿足王同瞋恚三婆
須蜜同貪愛是三毒相並有正法故有四義一以當相即
空故諸法无行經云貪欲即是道恚癡亦復然於此三事
中无量諸佛法解云此約即空是佛法非謂三事即是佛
法二約巧攝生說為佛法非謂即是如淨名云先以欲鈎
牽后令入佛智等三留惑潤生長菩薩道說有佛法非謂
即是如淨名云一切煩惱為如來種四約當相即是不同
前三此極難解不思議故如此文說也此第四教是一乘
故婆須蜜之二教當此中初二教也滿足教則依攝論所
教故三乘也問以婆須蜜女跡二教配於三教如何答約
自行教則配初教約利生教則配第二教此第二教通彼
二教也謂自行教中引无行經此亦引故約利生教則是
此巧攝生故照欲体空及示現處欲等者非是究竟斷
欲之相是留惑潤生之義故第三教則通於二教也問那
羅王二教中實行教則配三乘可尒変化教則約此經教
故可是一乘耶答雖是此經所說然於攝論約三乘所教
故非一乘例如花嚴經十二住義於瑜伽菩薩地中引教
則是初教也十地品三界虛妄唯一心作攝論中引教則
約初教顯耶心也地論引教則約終教第一義真心此亦
尒也問何故二處教中不約一乘教耶答前勝熱婆羅門
跡中摠并時既云當相即是不同前三不思議故如是約
一乘教故更不說也是故當相即是者三毒即普賢行即
是佛事更无增減也古辞表訓大德云居家児以居劉為
生活即是普賢廣大行願也是故以劉之時令得安住法
門火多之時令得照明法門也此故一乘中三毒當相不
動即滿足佛事也是故順全為逆逆全為順乎无側也道
中章云約佛皆順且約世間殺害是逆慈悲是順之義
故云逆耳順亦名逆逆於逆故此故尒也問問答云六道
因果本非聖法何回攝在普賢門中答六道因果是皆聖
法普賢方便迴成反道行為逆行門令諸有情方便依厭

令得解脫此為三毒知識法門何別荅彼則實業六道
衆生之逆今此三毒知識則解緣起人之逆故別也問道
申章云為迷衆生以自迷緣先作六道然后普賢迴作反
道行耶普賢无始迴成六道等反道行耶荅衆生業先普
賢后迴者應非普賢自在所得但是衆生自在所得荅若
普賢无始迴成六道者是即无苦寂共普賢自成六道苦
果反惱衆生豈成攝益乎所謂普賢不作六道苦者衆生
本來无苦本來解脫本來寂靜无可厭无可脫一不知不作
何須先苦作苦先縛作縛然后反令脫耶不得言衆生先
普賢先等何者衆生業起无非普賢迴成故无普賢不自
在得普賢迴成无非衆生業起故非普賢先苦作苦故惱
衆生矣此若三知識之逆行為實六道衆生逆行別者則
亦有普賢所不迴之逆耶荅有解緣起人自作逆行之門
有實業衆生作諸逆行普賢方便迴作反道行之門故
无難也是故以三毒知識逆行配二十二位則於圓教中
見也何者此章既約无盡教義以五十善法引此三毒知
識法門故知是圓教五位中所收也是故道申章問云修
逆行者亦須迴耶荅具然所作之逆不迴為德所修之逆
亦須迴耳此故三毒知識之逆則為德所修之逆也六道
衆生之逆則冥然所作之逆也十應感立理為引訂也含
那品面光集衆文也然此十對同時相應等者約同時
門結也謂余處能叙之初高時門今此不尒故於結中現也
所現理趣中巧辯自在者能化之巧弁也以巧弁自在故
得能演一一法中具十无号是故云勢变多端也先举數
列名后於前下約十善法以弁无号初中諸處列門不同
儀跡初云同因秘微十藏一唯諸托義理章云同一諸因微
秘藏十唯托料簡云同廣一諸隱微因託十主門料簡中
略其儀跡為義理中所弁純雜為唯心門而明廣狹為
主伴其義云何荅演義云此門賢首新立以替至相諸藏
純雜門意云一行為純万行為雜等則事事无号義
若一理為純万行為雜則事理无号義恐濫理事无
号所以改之主伴一門至相所无而唯心迴轉善成門茲玄

門所以故不言之也故介也古人云致諸藏純雜立主伴
致唯心立廣狹疏演義云致純雜門立廣狹門也此章云
性廣一入是隱微帝十主門若對料簡則致同時託事立
為性相无导一多无导若望至相致同時純雜託事唯心
四門若致純雜唯心立廣狹主伴則如前所弁何故致同
時託事立為性相无导一多无导耶荅此中結十對法云
此十對法同時相應成一緣起无导鎔融之時已現同時
義故下結十門云是故見此花葉即是見於无尽法界非
是託此別有所表之中託事義現故不立也問十門中何
揔何別荅一云同時門揔余門別也一云隨举論揔別也
后義者料簡云十門各具十門義理章云然此十門隨一
門中即攝余門无不皆尽然清涼云唯同時揔也問若
介料簡之何會耶荅可具之義清涼亦弁故无難也是故
清涼云前分揔別即同時門也具下九門下之九門不具
同時今約不相雜則后九門例於同時亦具九門矣此故
余門中雖具十門但是不相雜義故具耳故非是揔是故
唯同時門揔也之叔綱目章中有二叔一隨別開門叔二
諸緣契合是揔余別叔故初叔則十門並別故同時亦非
揔也后叔則唯同時揔余別也就十法以現无导中先總
举上今且下別就事法明十无导后此一花下例余也初
中百門千門等者就事法中且論事性相无导事廣狹
无导等等約余亦各具十无导也故有百門以此百門攝
在事中如事中攝約余亦介故有千門約法既介約門亦
具百具千等例知問就十法現无导中何故最初弁性相
无导耶荅清涼云今不依至相者以賢首所立有次第故
一同時具足相應門以是揔故冠於九門之初二廣狹門
別中先弁此者是別門之由由事理无导中事理相遍故
生下諸門且約事如理遍故廣不壞事相故狹為事事
无导之始此事理相遍故方成事事无导是故先弁也一
性相无导性即理相即事故理事无导也何故不論教義
无导等耶荅余之九法並是事事无导故論廣狹等九无
导詩義已自現故不別弁是故清涼理事无导中今初云

十對皆无㝵者謂一教義无㝵二理事无㝵三行位无㝵
乃至應感无㝵今且約事理者事理是所詮法之總也
是故略也問此約花葉論无㝵時何故并并性相耶答雖
約花葉然此花葉即同真性者性也不㝵事相現現者相
也故爾也先正叙右引訂經云者舍那品也唯料簡門門
皆說六句則此中應說或唯性同真性故或唯相不㝵事
相故或俱具前二義故或不俱雜性雜相故或具前四約
解境故或絕前五約行境故如是於門門具說也二廣從
先正叙右引訂海幢比丘經也三一多正叙引訂十住品
也此有二義一約一與多論无㝵二約一体中一多論无
㝵今取右義也問諸處即門中引此文此中一多无㝵者
中門耶即門耶答二云即門一云通中即然此中義似從
即門義引也今叙二義見也謂一與一外之多相即時唯
即門也唯於一体之中具无邊德則多然是体則一如是
見時通中即也四相入先叙相右引訂初中此一花葉其
必舒已遍入一切差別法中者一云舒有一已入无多彼
也今叙舒无一已入有多他也復能攝取彼一切法令入
已內者攝於无多他入於有一已也料簡異体相入門云
一能持多一是有力能攝多多依於一多是无力潛入一
由一有力必不得與多有力俱是故无有一而不攝多也
由多无力必不得與一无力俱是故无有多而不攝一也
如一持多依既爾多持一依亦爾反上思之是則亦无多
不攝一无一不入多者也如一望多有依有持全力无力
常含多在已中潛已在多中同時无㝵多望於一當知亦
爾此從潛已在多中之句此中云舒已遍入等也從常含
多在已中之句此中云復能攝取彼一切法等也即舒禮
攝者諸處云卷舒此中云舒攝何別答論處不定也且如
卷九世為一念舒一念為九世者即卷而舒即舒而卷
如一疋練如卷而舒如舒而卷卷舒雖別只是一疋練耳
故約一法論卷舒也此中約一已之舒為舒攝一外之多
為攝故別也又料簡云攝九世以入剎那舒一念而該永
劫則舒卷舒攝不別也經云者舍那品也次下句云毘本

相亦不壞无比功德故能令此閻中門位不動門多入一
中不動本位何云世界本相亦不壞无比功德故能令也
即門位動故多即一時多相皆尽雖見是一故不是无比
功德耶答三乘中一中攝多多相尽故理融无二方入於
一故非是无比功德也一乘中一中攝多不動本位入於
一中故无比功德也即門雖是位動不壞本位全是一故
為三乘別是故即門亦无比功德也問古人云中門法中
遠門即門法中近門者何耶答中門位不動故多入一時
不動多相故一多各別故云遠門即門是位動門故多即
一時多全是一一多不別故云近門也問三乘泯異別体
相方入一中一乘入門位不動故不壞多相入於一中是
故為三乘別可云法中近門即門是位動故泯其多相即
於一中此則為三乘同故可云法中遠門何故不尒耶答
即門之位動者不動多位全為一時唯見是一不見於多
故云位動然即於一時既多位不壞全是一故為三乘別
也問三乘中一為正因多為增上緣增上之多助於正因
之一共生果也一乘相入門者位不動故不壞多位入一
中者為彼三乘增上緣力助成一果之義同耶若異者為
即門何別若同者一乘三乘何別答猶如栗種是正因水
土等是諸緣若栗種以外增上緣助發正因之果是三乘
也水土等諸緣不動自位具在栗種中者一乘之中門故為
三乘別也又中門有力无力即門有体无体故別也問十
方入一塵時壞十方本位耶答不壞也古辞云中即二門
皆有一難謂中門難者十方入塵時十方空耶即門難者
西柱即東柱時堂亦壞耶若會此難者既云不動自位而
恒去來是則恒去來故十方入一一不動自位故本位不空
也西柱全東柱時唯見東柱不見西柱故云位動而不泯
捨西柱故堂不壞也五相是正敎引訂也初中一云此花
葉必發已同他本体全是彼一切法者有体之所成多
故一即多也是故有一發已同於空无之多他也而恒攝
他同已者攝取无体之多他同於有体之一已也此則一
向一花葉是有余一切法是无也今叙者發已同他等者

廢无体之一已同有体之多他也恒攝他同已者攝无体 言隨章下 主
之多他同有体之一已也問一即多時一有多空耶多
有一空耶荅一云如初一云如右一云即前空有后即右
空有二義具也初義者一即多者欲現一之具多是故義
理章異体即門云一者一何以故緣成故一即十何以故
无一即无十故由一有体余皆空故乃至向下者亦有十
門一者十何以故緣成故十即一若无十即无一故由一
无体是余皆有故此一即十時一有十空十即一時十有
一空也此義者一即多者一体空无即於有多也是故此
中云已即是他已不立他即是已他不有儼公光明覚跡
云一即多者一數即多而不見一故多即一者多數即一
而不見多故此余也右義者於此一即多之時中一者學
有体之一也即多之時多有一空也是故末即之前則一
有多空既即之后則多有一空也義理章異体門即以前
之空有義也此章及光明覚跡即以后之空有義也今教
一有門中具一即多多即一多有門中亦余隨須處得
意也何者義理章同体即門云三者一即十十即一亦有
二門一者一即十亦有十門不同一者一何以故緣成故
一即十何以故由此十一即是初一故无別自体故此十即
是一也余九門皆亦如是准之可知二者十即一者亦有
十門不同一者十何以故緣成故十即一何以故以彼初
一即是十故更无自一是故初一即是十也此一有門中
標則云一即十教則云十即一也十有門中標則云十即
一教則云一即是十也是故義理章異体即門明一有門
中一即十義也光覚跡及此章明一有之時多即一多者
之時一即多也各現一勢也問何故一有門中具一即多
多即一耶荅一有門中一即多者一之攝義也多即一者
一之攝義及多之廢義故余也謂有体之一所具多者是
一之所成多故一即是多是故約此云一即多也有体之一
所成之多即於能成之一故一攝多也是故約此一之攝
義云多即一又彼空多廢已同於有一故多即一也是故
約多之廢義云多即一也問何知攝中具一即多多即

二義耶荅清涼云由一有体必不得爲多有体俱多无体必
不得爲一无体俱是故无有不多之一无有不一之多
多既尒多一亦尒反上思之如一望多有有体无体故能
攝他同己廢己同他同時无㝵多望於一當知亦尒抄中
云无有不多之一者此一即是多故无有不一之多者多即是一故乃
至能攝他同己者成上有体攝他多也即前无有不多之一耳此
解云攝他同已者有一攝空多同於已義以此屬於无有
不多之一中也而又云无有不多之一者此一即是多故
此是故知攝中一即多多即一二義具也問三宝章大料
簡淸凉跡皆說一望多多望一義則一望多門一有多空
多望一門反此耶荅一云如問令叙一望多門具一之空
有義多望一門具多之空有義也問若尒二門何別荅一
望多門取之廢攝多望一門取多之廢攝故別也是故云
前一望多門攝廢皆是一此中多望於一攝廢皆是多也
問一望多門是向上來多望一門是向下去耶荅一望多
門一自多他多望一門多自一他若來去二門中自他不
定故不准也是故无問來去二爲能望多爲所望見一之
廢攝則一望多門也反此則多望一門也問且依淸凉則
文云二緣是能起能成故有体多緣是所起所成故无体
由一有体不得爲多有体俱多无体必不得爲一无体俱是
故无有不多之一亦无有不一之多一多既尒多一亦尒
者一望多門中立論耶通二門耶荅一望多門也是故抄
云是故一緣能起下四別示其相於中三初明一望多文
例多望一后結成句數乃至下云一多下例多望一等此
故尒也問一多既尒多一亦然反上思之此反作云何荅
一是所起所成故无体多是能起能成故有体由一无体
不得爲多无体俱多有体不得爲一有体俱是故无有不
一之多无有不多之一如是作也問抄云攝他同已者即
前无有不多之一耳此則无有不一之多合於何句耶荅
无有不多之一者无有能具之一不即是所具之多也以
是一之攝義故一之攝中攝他同已句中見也无有不一
之多者无有所具之多不即是能具之一也以是多之廢

義故多望一門廢已同他句中現也一多既尒多一亦然
此若於此中作二句者則无有不多之一者无有所具之
一不即是能具之多故一望多門廢已同他句中見也无
有不一之多者无有能具之多不即是所具之一也故多
望一門攝他同已句中見也問若尒何得更例多望一門
耶答一攝則多廢多攝則一廢故举一之廢攝時并举多
之廢攝耳是則雖有多之廢攝之義非是此中所宗是故
更有多望一門也三宝章料簡等文皆以此意見也問義
理章云由自若有時他必无故他即自何以故由他无性
以自作故二由自若空時他必有故自即他何以故由自
无性用他作故此於一望多多望一門如何配耶答二門
不定若一自多他則一望多門若多自一他則多望一門也
問儼公光明覺跡一即多者一數即多而不見一多即一
者多數即一而不見多者何門耶答二義可見一義者今
此如前自他不定故若一自多他則一望多門若多自一
他則多望一門也一義者二門廢義也一即多者一望多
門中廢義多即一者多望一門中廢義也問章主光明覺
跡云若无一即一切緣全失自体何以故以无一時多无
所成故不是緣也是故有一即有一切却一即却一切此即
一切是空義故泯自即他一是有義故攝他即自反上則
一是空義故泯自即他以多是有義故攝他即自此二門
何見耶答一切空義等者多望一門廢已同他句也一是
有義等者一望多門攝他同已句也反作中一是空義等
一望多門廢已同他句也多是有義等者多望一門攝他
同已句也問此章文何門耶答一望多門也問何故不弁
多望一門耶答下云此花葉既具此等十種无尽余一切
事皆亦如是此此是多望一門也問何知尒耶答清涼弁
相入門全同此章文也末文云若一爲一切對弁則攝入
各具四句謂一入一切一入一一切入一一切入一切抄云若一
爲一切對弁下三重料簡上來約一花葉望余但有一入
一攝无有多入多攝之義故更對余一多等皆有攝入於
中先明相入后亦相攝初中言一入一切者如前初句第二

一入一者即以一花隨對一法如一花葉入一佛身等第
三一切入一者即以多法來入此一第四一切入一切者約
一花一佛不成即多花及諸佛等入余諸佛等也跡牙
攝亦然者右例弁相攝上來四句但明入義今攝亦四一
攝一切一攝一一切攝一一切攝一切此入中一入一切攝中一
攝一切者一望多門也入中一切入一攝中一切攝一者多望
一門也下結例者對余一等所論故於多望一門例余門
中見也中門既余故即門亦然是故即門抄中云復例前
亦有四句一者即一二者即一切三者一切即一四者一切
即一切今但約一花故略不言故結例統該一切法明具
四句也此解曰并取結例具弁諸句故知此章中多望一
門則結例中見也是故若准中門應作即門相廢四句
相攝四句也廢中四句者一者廢一同多如廢一花葉同
多佛故二者廢一同一如廢一花葉同一佛故三者廢多
同多如廢多花葉同多佛多刹等故四者廢多同一如
廢多法同一花故相攝四句者一者攝一同一二者攝多同
一三者攝多同多四者攝多同一等攝中攝多同一廢中
廢一同多則一望多門也攝中攝一同多廢中廢多同
一則多望一門也問若於結例中見多望一門則結例中
文云此一花葉既具此等十種无导余一切事皆亦如是
又云如事中既介如前十對法門之中一一皆有如是十
種无导此於此二段依何見耶荅一多不定故若事法為
一教義等為多則依右段見也唯就事中一多相對論則
依初段見也問余一切事皆亦如是此四句如何作耶荅以
一事對余一切則應云一入多多攝一即多多中也以一
花葉對一佛身則應云一入一一攝一即一一等一切花葉對一
切佛身則應云一切入一切一切攝一切一切即一切一切等是故有
一望一門有一望多門有多望一門有多望多門也經云
者雖世間品也六隱現者叔相引訶也料簡云秘密隱現
俱成門也秘密者通於隱現謂隱現之法皆秘密難知也
故義理章云此隱彼現正受及起定同時秘密成矣此又云
如上第一錢中十錢名為現了第二錢望第一錢中十即為

秘密則秘密雖居隱中見也三門別意者演義云攝他他同
見故有相入攝他他无位不可見故有相即攝他他雖存
而不可見故有隱現門以為門別故此三門皆由相攝而
有相入如二鏡互照相即如波水相收隱現如片月相映
圮也問此能遍彼等二叔何別答初叔約能具之遍右叔
約攝所具之義故別也經中者十住品也問東方入正受西
方見三昧起者云何俱成耶答刊定記云菩薩本身无二
圮此則若東方正受之菩薩與西方起定之菩薩異則不是
俱成然一体无二故是俱成也義理章云隱覆現了俱
時者若東方正受之時與西方起定之時異則不是俱成
然无前後一時故得俱成也今叔刊定記約本身无二之
義義理章約隱現同時之義各得一邊要具此二方得俱
成義也謂雖一菩薩若正受起定不同時則不是俱成雖
是一時若正受起定之身各異則亦非俱成是故要須通
約一菩薩身與正受起定一時之義方為俱成也七微細
叔相引証也料簡云微細相容安立門也十句章問微細
相容與一多相容何別林德答云何因相容故有一多相
容相容之皃如何故有微細相容也此清涼云然微細言
揔有三義一所含微細猶如芥瓶以毛孔能受彼諸刹諸
刹不能遍毛孔故以毛約稱性却如瑠璃之瓶刹約存相
如芥子在內二約能含微細以一塵一毛即能含故三難
知微細以微塵不大而刹不小而能廣容即難知義問
於門題中具說三義耶答介也謂一花一塵是微細故
能含微細也刹入一塵不動自位炳然現現如琉璃瓶盛
多芥子自位不動炳然齊現故所含微細也一中含多之
相微妙深細麁智不知故難知微細也以此三義叔門名
時三後微細之言義自現也謂微細之中微細之法微細
然相容也微細之法微細之中微細然相容也微細然微
細之中微細之法相容也問義理章云此與前因陁羅何
別答重重隱映互現者因陁羅攝齊頭炳現者微細攝也
圮則微細門者一中攝多其所攝多炳然齊現也其所攝
多中各各攝多亦炳然齊現也約如是義云耶於一塵中

重重因陁羅之法炳然齊現故耶荅二義具也謂料簡云
又由以異門攝同体中相入義故現微細門也由異体相
入帶同体相入故有重重无尽帝網門也以異門攝同
体中相入義故現微細門者不相入之異体列十中二
各攝同体內具十中相入之十故二一門中各各炳然齊
現也由異体相入帶同体相入故有重重門者異体門中
十法各各相望一一各具十此一一中亦具同体相入門各
具十之十炳然齊現也是故炳然齊現之義多重故既一
中攝多其所攝多炳然齊現又所攝多亦各攝多並所攝
多炳然齊現故云炳然現現微細攝重重隱映牙現者因
陁羅攝也問初義則尒右義則依何文耶荅義理章云
上諸義於一念中具足始終同時別時前后逆順等一切
法門於一念中炳然同時齊頭現現无不明了猶如束箭
此一念中現重重因陁羅法界法者一切遠近大小諸法
不動本位皆於一塵面上炳然齊現故尒也猶如五鏡懸
於五方中央鏡中現四鏡影其所現四鏡之中亦各現四
鏡又此一一鏡中非唯現四鏡之影亦現四万二千由旬上
之日月也百丈山也毛端也刹海也不轉高下大小遠近
炳然齊現也問約塵可尒約時則一念中現因陁羅者何
見耶荅如人夢中見過去父未生子則一念具三世非移
已過父及尚未生子轉至現在以不動過未之本位恒於
一念中具也是故一念中炳然齊現重重因陁羅也問微
細相容与一多相容何別荅十句章云何因相容有一多
相容相容之皃如何有微細相容此如是別也又一多相
容者約一与多明乎相容微細相容者約一之攝多義故
別也問約一之含多義者則何云相容耶荅疏鈔云能
含多即曰相容又法法皆尒故云相容此故尒也引訂中
一塵訂能含微細國土訂所含處然安住訂安立也入帝
網叔相引訂也初中初法說右喻說法中非是心識思量
境界者如是重重无尽之法唯普賢智所知非是事識分
別境也喻中如帝釈殿天珠網覆亭者結五色珠所成天
網珠珠明徹牙相現影是故白珠現四色珠所現之珠一

亦現如是攝入重重无尽余四色珠重重亦然举此以喻普法无尽是故此門從喻得名也十句章云向内求心入入猶外向外尋邊出出猶内者其黑珠影入白珠中故黑珠是内白珠是外然其黑珠影中帶白珠影還入白珠中故不得言一向黑珠是内白珠是外也反可云白珠是内黑珠是外也又其白珠中帶黑珠影還入黑珠中故即可云黑珠是外白珠是内也故云尒也又如從外入 於多重門時謂入此門已為内也入其門内復有異門故前所入門還是外也如是重重故入入猶外也從内出於多重門時謂出此門即為外也出此門外復有異門故前所出門還是内也又出此門謂為外也既出此門更有異門故前所出門還是内也如是重重故云出出猶内也因陁羅者此云能天主也又章主遊心法界記云其猶因陁羅網皆以宝成由宝明徹影遆相現於一珠中現余影尽隨一即尒更无去來也今且向西南邊取一顆珠驗之即此一珠能頓現一切珠影一珠既尒余一一亦然既一一珠皆一時頓現一切珠影即此西南邊珠復現一切珠中一切珠影此珠既尒余一一亦然如是重重无有邊際即此重重无邊際之影皆在此一珠中炳然遆現余皆准此若入一珠中即入十方重重一切珠也何以故此一珠中現有十方重重一切珠故十方重重一切珠中有此一珠故是故入一珠時即入重重一切珠也一切亦然反此思之即於一珠中得入重重一切珠而竟不出此一珠於重重一切珠中入一珠而竟不難此重重一切珠也問既言於一珠中得入重重一切珠而竟不出此一珠者云何得入重重一切珠耶答只由不出此一珠故是故得入重重一切珠 乃至 何以故此一珠外更无重重一切珠故云問若雖此一珠内无重重一切珠者此綱即但一珠所成如何言結多珠成耶答只由唯獨一珠方始結多為綱何以故由此一珠是多珠故若去一珠綱全无故問若如是者此綱即唯一珠所成不得言結多為綱答言結多成者即是結一珠即多珠之一珠也何以故此珠即一切珠一故若无此一一切无故是故此綱唯一珠成也一切准此問此但抛義相攝就彼義邊說

云一珠即是一切珠可実一珠是一切珠耶答今所說者
但在一珠中說一切珠不離此一珠中說一切珠也若不
信一珠即是一切珠者但以黒點點西南邊一顆珠著時
即點著十方重重一切珠也何以故一切珠上皆有點故
若言十方重重一切珠不即是西南邊一顆珠者豈可一
時遍點重重一切珠耶縱令遍點即應前后有點云何一
時一切珠上皆有點耶是故一切珠即是一珠者定无疑
也西南一珠既介十方重重一切珠亦然也既珠重重
无際點一皆周主伴始終一成咸畢如斯如喻例法思之
法不即然非喻為喻擬一分相似故以為言喻但影周
質不即入也叱此則分喻非圓當喻也又有一意問乗生
有尽之珠網喻於普眼所見无尽緣起法耶答三乗帝釈
天業得帝釈報若天業尽帝釈報亦尽珠網亦尽何故以
則天業所感故業尽報亦尽也一乗帝釈為白淨宝網輪
王一而无別来无業尽報尽之理故天珠羅網亦无尽也
問積界成種積種成海則白淨宝網輪王者是統不可說
佛刹塵數界種之人帝釈者沙波界中一須旀山三十三
天之主也何故得為白淨宝網等耶答云積界成種積
種成海者是三乗智度論之所說也一乗中以界種海乎
為緣起故約界則具種為海種海亦介也是故若種業人
雖在界中亦乃統於世界種也若海業人雖在界中亦統
海也是故約其現相雖在沙波一須旀頂如約其実亦該
統放華藏海也何者外天品帝釈所讚十佛之中初三佛
是賢劫之佛右之七佛是過去莊嚴劫佛也跡釈云此中
右之七佛是過去莊嚴劫佛何因得於賢劫忉利天宮而
說法耶答此天宮等有麁有細麁者前劫燒滅細者
常存如経天人見劫尽我土常安穩等又三乗所說者滅
一乗所說者常存故此故介也此義亦有理也今釈一乗
中說此華嚴之忉利即是蓮花藏莊嚴世界海故讚十身
佛之帝釈即為白淨宝網輪王齊也謂有種業者一向見
種有海業者一向見海故此帝釈有海業故一向見海是
故說此経之忉利即是无尽花藏海也非謂在此界中

統彼海也何者第三會切刹天宮淨淨无尋觀一此堂殿
等皆是弁染沙彼世界如來於彼說十住此處即是華
藏世界何以故染淨二界无定相故所以介者隨業受
用不同故今略弁此處有五重不同一唯真理法性之土
雖染淨相圓融因果相智相所依故二者无漏實德法性
報土具衆德自融同毗盧遮那普賢身智所依花藏是三
體合權實有漏實有漏无漏多淨報土則揀乘地上菩薩
所依用也四者有漏染淨實報土生地上菩薩以諸天共受
用故五者漏淨土通地前二乘凡夫所依土故既有如是
五重不同此乃隨機所感有異今此天宮即是實德花藏
土故介也問天之珠網雖云有盡但取重重交映稱令之
相以喻此經无盡法耳何要當往不壞之珠以為喻耶答
實介然道訶和尚難云若言三乘无盡為過一乘以无盡
為德者天珠之網既是有盡之法何故以喻緣起法耶
若有盡之珠以為喻者緣起之法亦可有盡耶嚅有高
業知尚覺和尚等云若普賢眼所見則天之珠網即是
花藏刹海之網故亦无有盡故以喻无盡緣起法也如是
會耳經云者初地頌校量文也十地論云者此經之文
也問義理章云因陁羅網境界門者何故偏於此門云境
界耶答古人云境有二所緣境分齊境也今叔且依聖教
云耳謂文云帝網差別者唯智能知非眼所見故也然
重重帝網之法唯智眼所緣故有所緣境義非是心識思
量境故亦有分齊境義是則亦具二境義也問地論云唯
智能知非眼所見義理章云如理智中如量境界跡云說
論大意約文有二但有使習煩惱染業及報並入凡境
自外入聖境聖境有二謂理量三法此三各有法因陁羅
綱境界則理中量及量中之一分耳此意云何答云唯
理則內證也理中量則佛外向也唯量則普賢外向量
中之一分則普賢內向也證分爲普賢外向門中不得論
因陁羅約理中量量中之一分方論因陁羅也一云唯理則
圓成分也唯量則遍計分也唯約依他方論因陁羅故云
理中量量中一分中論也初義中間普賢菩薩入如來

淨藏定窮於如來外向之心故說分中如其所詮而說則
唯量中亦論因陀羅何故云唯理中量量中之二分中論
耶荅此義可許謂理中量量中之二分者約因陀羅究
竟之處聖智之境云耳然普賢菩薩以如是所詮之法
於正陳法海中為機而說機人如說而修至於究竟詮入
之時即是普賢窮詮之心无有異也是故一向云理中量量
中一分論因陀羅耳然敬不等為他人說因陀羅但未究
竟耳後義中問曲文云理理相即亦得事事相即亦得理
事相即亦得叱故唯理唯量中可論因陀羅耶荅善解德
理唯量中論也謂以理向事則有理事相即也以理向事
云四句相即者約以理向事門以事向理門方論非約唯
則以事差別故理亦如事差別是故有理理相即也以事
向理則以理平等故事亦如理平等是故有事事相即也
因陀羅義亦尒爭於理中量量中之一分論也問若尒四
句相即唯於法性融通門論耶荅二門可論也事者以
理為体而成理既融通故事亦隨理融通者法性門也唯
約事中一无自性以一為二二无自性以二為一等直約事
事論其无性緣起之義者緣起門也於此二門各具論四句
相即義也問其義云何荅法性門者事无自性以理為体
故以无性理向事之時有理事相即也事无自性以理為
体故以无性理向事之時以事差別故理亦如事差別故
有理理相即也事无自性以理為体故以事向理之時有
事理相即也事无自性以理為体故以事向理之時以理平
等故事亦如理平等故有事事相即也故具四句也緣起
門者一乘中須者是緣義是故約差別事須差別事時
尽法界全成差別是則於差別側不見有平等理故有事
事相即也約平等理須平等理時尽法界全成平等是
則於平等側不見有差別事故有理理相即也是故此一
緣起門具論四句相即義也問若尒如四句相即亦論四
句因陀羅耶荅二云雖立四句相即之義若四句因陀羅則
不論也謂約同異類界方論因陀羅若唯約同類界不
得論故尒也料簡云由異体相入帶同体相入故有重重

无尽帝網門叱既通約同異体方論因陁羅是故通約同
異類界方論因陁羅也三千世界等現其融義蓮花藏世
界等明因陁羅微細等義中閻界等略而不明叱既積同
異類界方成海花藏故尒也然此義難也若云通約同異
体并因陁羅故例此通約同異類界方論因陁羅則義理
章同体中云此为前因陁羅何別答重重隱映乎現者因
陁羅攝齊頭炳然現者微細攝叱唯約同体立因陁羅故
唯約同類界可論因陁羅何云通約同異類界方論耶況
一事中尽攝法界者是因陁羅義也雖云通約同異類界
然同類是事異類是事故可云是事事因陁羅何故要須
通約同異類故不得論理理因陁羅事事因陁羅等四句耶
是故此義難也閻若尒立於此義通於前難云何耶答四
句相即者要於以事向理門以理向事門中論故唯理唯
事中不得論也是故設准四句相即論四句因陁羅要於
理中量量中之一分中論故不違也今叙此二各有二法因
陁羅網境界則理中量也及量中之一分耳者是約唯理
約唯量約理中量約量中一分具論因陁羅處也謂聖境
有二謂理量此二各有二法因陁羅網境界叱理中二者
唯理与理中量也量中二者唯量与量中一分也則实具
應云此二各有二法因陁羅網境界則唯理理中量唯量
量中一分然唯量唯理二句者前云聖境有二謂理量
時義已具現故略也是故此文是具論四句因陁羅處也
問義理章云如理智之如量境者此約理中量論因陁羅
故若量之理中論因陁羅時應云如量智之如理境耶答
不尒跡云量中之一分者是唯約境義理章中通約智境
故云如理智之如量境也是故实具應云如理智之理量
境也然如理智之照理境義是法尒故唯云如理智中如
量境也閻若尒智中亦可具云理与量也何故唯云如理
智耶答寄三乘說故尒也三乘中云量智唯照於俗理智
通照真俗故寄三乘理智通照真俗之義說也九世叙相引
許也跡云十世隔法異成門古人叙云三乘中以時隔法
則法既深轉故時亦深轉故立无常時也一乘中以時隔法

則法不沬轉故時亦不轉故立常時也何者三乘中立法孤
單故時隨於法法既沬轉故時亦沬轉也一乘立法圓滿
故時隨於法法不沬轉故時亦不轉也故瓔珞經中佛告
梵摩達王汝前卧狗是汝過去身將我是汝未來佛是新
羅僧智通乃相德十聖弟子之一也居大伯山旀理嵓宂
修花嚴觀忽一日見大猪過宂門及通依常礼木刻尊像
尽其誠懇像謂曰過宂之猪是汝過去身我即是汝當果
之佛也通聞此告即悟三世一際之法門矣后詣相德
敘之相德知其成器遂以法界啚印授也此則与梵摩達
王雖時有正像之異地有中邊之殊然其因緣亦相類也
三乘中過去唯狗位現在唯人位未來唯佛位故惣過去
狗位迮至現在人位惣現在人位轉至未來佛位故云三
乘中立法孤單故以時隨法法既无常時亦无常也一乘
中過去狗位具人佛現在人位具狗佛未來佛位具狗人
故不惣過去狗迮至現在人 不惣現在人轉至未來佛是
故云一乘立法圓滿故以時隨法法既常住故時亦常住
也問法則是一乎望而成九世耶如九世之别法亦别耶荅
如后謂且約吾身於一年中約日則三百六十日故吾身亦
三百六十身也約月則一年十二月故吾身亦十二身也一月三
十日故吾身亦三十身也一日十二時故吾身亦十二身也一時八
刻故吾身亦八身也是故一月約刻則吾身三千如是一
年三百六十日一日百刻則吾身亦三万六千身也是故如
九世之别法亦各别也問約五位論九世之五位者昨昨
日昨日今日明日明明日也昨昨日者唯過去過去故一位也
昨日者當体即是過去現在望今日則是現在過去故二
位也今日者望昨日則過去之未來約當体則現在現在
望明日則未來過去故三位也明日者望今日則現在之未
來約當体則未來現在故二位也明明日者唯未來未來
故一位也唯約五位乎望論故成九世則法唯是一乎望論
故亦成九世何故云如九世别法亦别耶荅義理章云以
時尚法不相離故此故介也三乘中色心等是法於此法
上約前后迮遂之義立為時故時則假也故无時别法别

之義一乘中以時爲法既不相礙故如時之別法亦別也
道中章云一夜夢已過多及未生子各三有九覺時見之
但在一念心中非此心中片分爲多片分爲我片分爲子九
人摠在一心隨擧即攝九人无所相知而非絶无九人之
別非一念外立三爲有立六爲无有无同處一念而非无
有无之別此故我之无我報心全爲人全爲我全爲子故
如九世別法亦別也若約同相則是九世成摠一念之力齊
義也若九世中或有或无何得成力之齊也是故介也問
十世隔法者以摠一念亦隔於法耶若无此義應云九世隔
法何言十世耶若有此義摠此九世即是一念則九世外有
何一念而令隔法耶答以摠一念隔法以別九世隔法二
義具故云十世隔法也問摠一念者於九世中无別偏當
耶要當現在一念耶答雖於九世无別偏當然經中既云
過去世說過去過去世說現在過去世說未來未來世說
過去未來世說現在未來世說无盡現在世說過去現在
世說未來現在世說平等現在說平等者即是一念故當於
現在也問若介九世以外无別摠一念何云以摠一念亦隔
法耶答約現在一念中簡余八世則別也於九世中无別偏
當則摠也具二義故介也問現在一念簡余八世之別義
尙九世无別偏當之摠義何見耶答儼師擧喩示於相
德云如人夢見父尙祖父於屋上蓋丸子尙孫子在庭中
輸克其身在於中間梯上傳次而授也祖父則過去過去
故一位父則過去現在現在未來故具三位中間人者過去
之未來現在之現在未來之過去故具三位子則未來現
在現在未來故具二位孫子則未來未來故唯一位於此
五位中間傳丸之人約當体則簡余八世故是現在現在
約通夢五位之念則於九世中无別偏當也是故此人具二
義故以摠別時隔摠別法也摠別合擧等者何故世門別
外立摠名爲十世錢門不介耶答二云实則錢門別外立摠
爲十一錢也三云世門約不即義故摠別各說錢門約不難
義故別外无摠也三云此經是十十法門故世門中加摠爲
十錢門中別既具十故別外不立摠也以時无別体依花

以辛等者約此花說則芽生花敷則春葉茂果結則夏
葉落果熟則秋收藏故根則冬如是依於花葉以立四時
亦論九世故今也經云者雖世間品也又云者兜率天宮品
也无量无數劫能作一念頃者相和尚云事一念也刑定記
主云理一念也此章主通約理事也何者經中可數劫容
不可數劫非劫容劫无量劫入一念等者跡叔云劫者約事
非劫約理无量劫入一念者通理事故今也十主伴叔相引
訂也經云者海幢比丘處文也是故見此花葉等者摠結前
十門也即是托事門義以十門中不立此門今結中現也
義理章云隨說別事以現別法者所說之事即是所現
之法眩所說之詮爲所現之詮似別故今云耶所說之事爲
所現之法別故今云耶若如右者何故彼云三乘中已有此
義爲此何別荅三乘托異事相表現異理今此一乘所說
之事相即是彼所現道理更无異也具足一切理事敎義
及上諸法門无不攝尽此云耶若如初者彼章托十種室
王雲等事相以現十種普法則何得所託即所現耶荅一
乘中雖云所托即是所現故爲三乘別眩所托詮爲所現
詮不无別義故云隨托別事以現別法也若約菩提樹成
佛之義三乘則云表佛之蔭覆義表佛之德行建立義
故樹下成佛未云樹即佛也一乘中樹即菩提故与三乘
別眩以此樹稱於緣起大法界故樹即菩提也是故所托
詮所現詮不无別也又三乘衣表忍辱座喩通光室喩
慈悲唯托一法以表一法今一乘中以一花葉以表十法
及十玄門故爲三乘大別也上來且約一花以弁門法一
花既今隨舉法法亦如是說是故若約今日吾身以論
十種普法觀者吾五尺身表令生解爲敎即是所詮爲
義吾身五根四大等歷眩差別爲事无性同真爲理經
云衆生即法身法身即衆生故觀吾身從頭至足從足
至頭不淨白骨觀身空寂觀身无我爲所觀境如是觀者
爲能觀智我之所造善惡无記善諸行爲行今日所受
九夫之位爲位吾所造業爲因所感之報爲果吾是有
情故爲正諸佛菩薩遍吾身諸毛孔中說法度生又八

万户生之所依止故為依經云衆生形世界故吾本覺真性
本來常住不遷不動為依應於今日五尺之身宛然現現為
用五身即人以此是緣起法之所攝故為法吾身所造不
善等行違於真故為進所造似善行等為順吾當果佛
為五内熏无有捨離剎那之頃我若作善助令增長我若
作惡依猒令飢為應令迷心當之所得故為成也若論十種
无导觀者今五尺身同真性者是性不导五尺若是相吾
五尺之普周法界則廣不壞本位則狹不壞等故如是吾身
若圓若分本來具足十對普法及十无导故若於四儀依
四種修修此觀者不移五尺即是无尽法門之海即是自
体毗盧遮那即是普賢境界即是華藏莊嚴剎海即是
大方廣佛花嚴經也奇哉未曾有也花嚴學人可習此觀
矣宗密師行願品抄中教剝皮為紙折骨為筆等文云二
約觀智教謂觀察此身若皮若骨都无定実本体全空无
我我所雖眯目覩似有身相其猶聚沫泡焰芭蕉既无口
体无同法界如是推窮三諦具足成空假中微妙三觀詮
於此義生得此解契合心機即是寫經以經是詮表生解
義故若不觀察忘迷取相即无經也已亦當此義也
教經意第八先举數摠標后為頭下列名廣教亦可先別字
后正宗也初中法相圓融者䏻前十法及十无导是有所
因者正叙此段后中先列名次於此十下明十功能后初
无下依名別教初中料簡二果德圓極故此章略无知如
夢現故立其十門清淨則以此中如幻事如夢現合為一
如夢幻也以此中勝通力故解脫力故合為一神通解脫
也以料簡果德圓極為佛訂窮也如料簡及此中所无
如影像故立為十門此並現法方便不同无別義也依名
別教中初无定相中先叙相后引訂也初中以少非定小
等著道由章疏公云小之大義能容大大之小義入小
中之義章主云不必小之大相大之小相方容入直小之
小相能容大之大相能入是謂十方入微塵時十方不壞大
能入微塵中微塵不壞小能含十方界十方大相微塵小
相各无自性是故十方之大為微塵小一不別微塵小為十方

大不別故能容入也問欲知至大有小相則以大之小相
能入小中何故云不壞大之大相能入至小耶荅是故有人
欲遮此難叙此偈文云欲知至大有能入至小之相故發
心也故不壞大小方能容入也今叙欲知至大有至小之
相也謂十方之大无定自性故無別微塵之小无定
自性故尚十方无別則十方之大自具小相微塵之小本
具大相是故十方之大以本具之小相入於微塵故非是
壊大變小方入小也道由章儀師迭神十个日前学徒進
所問許師問大衆曰經中一微塵中含十方世界尚无量
劫卽是一念等文彼等作何物者衆人白云緣起法无自
性小不住小大不住大短不住短長不住長等故尓耶師
曰然之然矣猶生白云何謂師云莫須多道唯言一故也
十方之大微塵之小是一不二故不壞大小方能容入也又
相和尚云大小无㝵可如夢所見无我報恩由睡眠緣全
塵全山非片分為塵多分為山又相和尚云一微塵中含
十方世界者同是一无住故尓問微塵无住小十方世界
无住大耶荅一量也問若尓何物言微塵小世界大耶荅
微塵与十方世界各无自性唯无住耳所言塵小世界大
者是須㦤須耳非是小故云小大故云大所謂不知塵小
世界大纖中令知塵小世界大故且言塵小世界大耳非
是一向塵小自性世界大自性矣亦得言塵大世界小道
理齊一无住實相也此是故知隨須十方大微塵小本來
不別故能容入也二明一切法皆唯心現中叙相引訂也前
中有二叙初約心体后約心緣用謂清涼云唯心現者一切
諸法真心所現如大海水舉体成波一切法无非一心故大
小等相隨心迴轉卽入无㝵此故知初叙約心体也隨心
所緣全是心故心緣小時毛端隨現心緣大時世界隨現
是故彼心之所緣毛端䒭此心於彼現大世界緣也故
知后叙約心緣用也訂中華嚴四會偈讃品也彼心不常住
者能緣之心所緣之法同一无住故尓云也三如幻事故
引賢首品也四知夢現故攝論也五勝通力地論明知意
通法界通生自在通如幻通是四種通也清涼引智論

說四通一法智通觀一切无性故二神之通自身現生住滅
脩短隨心自在故三如幻通轉變外事无不隨意故此三
內外爲異四聖自在種種變化通謂十八變三輪化等此
約轉變外事故云幻通攝於余三亦具也問淸涼六十中
前六通約法性爲德相法尒如是后二皆業用義通因果
七約起修義通德相業用故八約果德唯是德相此何者
德相何者業用耶荅諸法法尒本自无㝵者德相也諸佛
菩薩以神通力對機示現无㝵之相者業用也以判定記
主於德相業用各分玄門是故淸涼亦分配也若依此義
以叔此章則勝通力者是業用余則德相也然章主所以不
分者以一乘中变化卽是実德故也諸佛菩薩以神通力
現无㝵相卽是法性実德所攝故不別配是故要義問荅
云小乘中諸根相作但变化成非改性也依三乘教变化
及改性並得自在依一乘教变化改性並依緣起本法現
現亦无別性可変可改此故尒也六深定用淸涼云海印定
等諸三昧力故又古德云悟於海印三昧出三種世間
成因陁羅也此此義也問若訂分中不說因陁羅者何故
古德如是云耶荅二義可見從海印出者約廣門海印耳
非是三本定之略門海印也又亦可三本之海印也初義
者難諸向背訂三世間法者三本定之海印也花嚴經法
並是海印發揮者廣門海印也是故法數章云所有无尽
法數及余乘數皆一乘所目卽是一乘由同在海印定中
成故又十句章云敎義二大有五重此五重並是海印則
廣門海印義也后義者訂分中不論因陁羅者以不可起
言說其相狀故耳然訂分中因陁微細方究竟具也故云
從海印三昧出故三世間法成因陁羅也古人云佛於樹下
始成正覚訂三世間是自身心卽此所訂三世間中智正
寬世間亦三世間以爲身心又此佛所訂三世間中智正
覚世間亦三世間以爲身心如是等故三世間法因陁羅也
是故又古人云於內訂內因陁羅微細究竟起也但其起
相不可說耳下文云者賢首品也八因无限佛地善根所
起之法等者一云望佛地之善根也謂今在此堂聞此普

法所種善根即是趣於无尽佛果之善也以此善根所起法
故如是自在也三種至佛地之善也謂下從衆生上極佛
地發菩提心方於此堂得聞普法若非如是發大心人无
由得聞也則以上極下該發此大心所種善根之所起故
如是自在无导也清涼云六因无限故者謂佛菩薩昔
在因中常修緣起无性等觀如所起果具斯无导此則約
因地善也今叙雖不寻於因善根義略一乘之法无不是
果法於此果法約修義為因約證義為果因果无異故云
佛地善根也九緣起相由叙相引訂也初中先正叙后由
如此下現无导也初中一与多互為緣起相由成立者由二
故有二由一故有二乃至由一故有十如是相由成立是緣起
義也有二義相即相入等者由一故有多若却初一時第二為
一則第二言義是列十之中第二耳非第一也呼第三為第
三言義是列十之中第三不是第二等是故无一多皆不成也
又却第二亦尒如是由有初一故得有余九方即入等也約
用有二力无力等者有力則是能持所依无力則是能依所
持也二約体全体有空等者有体則能作无体則所作也
相是而相即一義謂一即是多多即是一等故也是故相
即者空一即有多空多即有一也相是亦尒也異体相
容具微細義者取異体之一分也相入中具能所入相容参
尒然唯取能容故云異体相容等也異体相是故具隱現
義者隱現而相即一耶若異也緣起相由門同体中具即
入異体亦尒今此通約同異体之即入論十玄時且云異
体相是故具隱現耳不壞位具在一中者相入也雖不
壞多位然不見多位唯見一者隱現也多全是一者相
即也相入如兩鏡互照隱現如片月交映相即如波水相收
故三門別也又隱現者非唯約即門謂疏云相即為隱相
入為現或反此又同体即入現異体即入隱或反此如是
多重隱現是故別也同体相入故有一多无导同体相即
故有廣狭无导者相入而一多无导同相即而廣狭无导
同耶答雖別不同且約相似義云耳一多无导者具无邊
德不可言一體无二相不可言多如是一中具多而入門相

以廣俠門者事如理遍而恒不失本位今齊故尚即門相
似故尒云也問料簡云由住一遍應故有廣俠自在尚此
何別答彼通同異今此唯約同体故別也問住一遍應者
演義云此是第二門是則彼亦唯局同体門耶答要住自
一方能遍應者举異体現同体也遍應多緣方是一故者
举同体現異体也是故要住自一方能遍應者唯見遍應
之門故云此是第二門然住一故狹遍應故廣故是知通
約同異体也又由異体攝同体故有帝網者料簡二重体
相入帶同体相入故有帝網无尽門上通約同異方論因
陁羅耶答唯約同体十中一各自具十其所具十中亦各
具十如是重重異体亦尒故同異体中各具因陁羅是
故義理章同体門云重重隱映互現者因陁羅攝也然此
章尚料簡則以異体无尽攝同体无尽時初重相攝已現
因陁羅故如是云也下文云者十忍品又云者光明覺品也
解云等者此文有多教今約緣起相由義引也十法性融
通教相引訂初中有四一簡非二令即下現正義三若一下
遮外情反教四今既下順教也二中不異理之一事具攝理
性等者吾身理性无所不遍上極佛果下該三途是故吾身
理性尚諸佛菩薩及諸衆生所有理性是一无二以吾理性
攝他理性則三途人天及諸賢聖无性之理全在吾身所依
理性既如是融通能依之事亦不異於理故隨所依理尽
三世際尽十方際上至諸佛下至三途染淨之法一切皆於
吾身具也今既一事等者如是事不異理理不異事故
於吾身中攝一切法无性之理无不皆尽則能依一切豈
不頓現於吾身耶此中若論四句相即者不異理之事故
事理相即不異理之事故事亦隨理平等故事事相即
不異理之事故理事相即不異理之事故理亦隨事差
別故理理相即問唯一乘中得論四句相即耶答三乘得
論三句但不得論事事相即耳且約理性是一之義得此
事即是彼事不得言此一事中攝余一切法一而无二也謂
章主十忍品疏云第五即入門有五一理事相即謂中免
无二故經云色即是空空即是色等二理理相即謂免

賢品鈔下

頭則巾免之亦即巾二巾无別故名云即經云衆生賢聖
則如无別三以理從事名說事相即即免頭巾不異免之巾
故頭即是之无行經云若人欲成佛勿壞於貪欲諸法即
貪欲知是即成佛解云應說諸法即空何故乃云即貪欲
者以貪欲即空故今貪名取貪之失也文意如此四以理融事
二事相即如免頭无別有則以巾為頭巾体圓融故令頭
即是之此經云一即多多即一等又云深入如幻於一事中
解衆多法此約法性融通力五以緣起相由力令二事相即
如幻師幻術力令一即多多即一等故賢首品云或現須
臾作百年幻力自在悅世間等良以幻法空无障㝵故得
自在也如相即既尒相入亦然如異体既尒同体亦然此
門既尒余門亦然思之可知初三門三乘後二門一乘也三
乘之第三門中巾即理也頭即事也事但之頭尚是皆是
一種巾所成故且約一巾所成之義云頭即是耳舍那品者換
義摠引說花藏世界海之文也同是安住理法界故令後能
事等者能字宜在令後之上也
明經益第九先牽數摠標次二見聞下列名后牒名別叙也
初中信回[illegible]聞趣入通於解行及訂也別叙中若配三
生則一二[illegible]聞第十則訂入中八則解行也然初發
心時[illegible]即是第三生果等是故中八並是解行者
亦[illegible]見聞益叙相引訂二也問見聞者唯遺教耶
答[illegible]合如問二義也初義者無為文云謂遺法
中[illegible]句此无尽法故問儼師見聞性起跡云廣文有
二初[illegible]在前益二若有得經卷地下末來住持用此現
在体益[illegible]說答故見聞亦通正說耶答現在体益亦是
遺化也哥主[illegible]云弟十明性起見聞供養善根前既示涅
槃今明供養舍利感益不虛故次明也既摠舉見聞性起
來意云供養餘迹故唯遺教也問若尒於遺教中現在
体益未來住持用個別答雖是遺教親見像佛親持經
卷所[illegible]善根是現在体益昔有像佛及經卷處礼拜供養
所植善根是住持用也是故此中且引末來住持用耳
今叙通正說也[illegible]儼跡初明現在体益等章主叙取儼

性起中云所謂於佛若見佛及像若聞名及稱念若三業
恭敬若四事供養於此四位所種善根實多无限不可稱
說是見佛者是正說中親見佛也見像若是遺教中見
像佛也藥王多益喻云合中二初以佛合藥樹見聞等明
佛在世作六根境二若有得經卷下合地去等明佛滅后
益是故現在体益是正說見聞也問若尒何故章主教見
聞來意云供養余迹成益不虛耶答以見聞益多令在遺
教故如是云耳約實通正說也此中見聞亦尒也問若尒
何故此中但引未來住持用耶答遺教之中見聞尚難正
說之中无所難故且举遺教難成之益以現正說見聞之
益轉轉廣大也問若尒何故無為中云謂遺法中見聞信
向耶答見聞之益遺教相現是故举遺教中相現之益為
無為之時正說見聞亦是無為義自現故尒也問此中見
聞尚無為何別答此中則廣無為則狹也謂此中云乃至
不信邪見衆生見聞佛者乃至斷一切惡等是以并引不信
邪見故廣也無為中唯約信向等故狹也問此中亦云信
向趣入此普賢法圓通頓益者何耶答信向趣入此普賢
法者通標十益所以尒者以十種益宗於信向之所立故
從其所宗如是通標也然此中含有不信邪見於見聞中
成益義也問文中既云遺法所種善根訂中云若有得經
卷地則此章見聞唯局遺教何云通耶答如前會性起
來意所現之義以會此文故无難也問正說之時皆成解
行何云有見聞耶答智論云舍衛城中有九億家佛在其
城說法行化二十五年三億家人見佛聞法三億家人聞世
有佛不得親見三億家人不聞不見然則尚佛世尊尚在
一城如是之久尚不得聞佛之名者如是之多故知正說
未必皆成解行益也問見聞既尒解行如何答此亦通也
問大機所感但是常恒之說何云通於遺教中耶答若成
解行則見二七日无尽之說然依遺教之詮發此解行之
益故尒也訂中先引未來住持用文次佛子乃至下引深
鋒益文雖是不信邪見衆生見佛聞法而生誹謗如來方
便潛加蜜益令得勝剎故云深益也是故救深鋒益之中

首楞嚴下

次引如來祕密藏經爲藥服之得力爲況梓已還香爲位
猶勝嚴諸外道等五卷大悲經云若出家人袈裟著身假
令左手捉男右手捉女從一酒家至一酒家佛言我記此
人一不出賢劫當得涅槃此不信邪見謗佛謗法佛尚不捨
密令鏵盆要至佛果故云深益經云聾尚有智譬莫爲无
智親又生公云菩薩之名起此聞謗之日此中合也問廣
鏵盆之見聞配於熏爲深鏵盆之見聞配於何耶答遠爲
中見也以五所爲攝非器時初非器是凡夫故遠爲中攝狹
劣非器轉爲中攝守權非器引爲中攝是故不信邪見見
聞之義遠爲中見也問見聞生中亦有成佛義耶答又起
師遺志集云大緣起法一成一切成者何故經說三生成佛何
不見聞即成佛耶答若得見聞即成佛者即非是見聞何
以故以見聞不是成佛緣故如經見聞但熏成種子說成
佛者是即佛善巧說法令物見聞若於見聞成佛者是則
佛无方便非善巧也又即此見聞爲成佛等同時成就何
以故由佛得成見聞故若未成佛以何見聞若未成佛而
言有見聞者是則不從因緣便是顛倒何成見聞耶如舒
手取盤未抱著盤不名爲手及其是手必抱著盤言不名手
者不名把盤手也若是手者即把著盤也問若言見聞
成即是佛亦成時者何須解行耶答若无解行即非見聞
亦不成佛何以故若无解行即无見聞何得成佛以无解
行即緣起不成何有見聞耶言成佛耶問若介者今有人
見聞此經成見聞不答成不成言成者但見聞供養皆成不
虛故經云如人食少金剛終竟不消等是也不成者要須
爲教相應无我見聞純一无雜以教是无漏從最清淨法
界所流即是如來勝善功德具是清白離諸雜染惡見等
患方得成見聞也故經云其說法者无說无示其聽法者
无聞无得等是也又要解其義緣起鎔融等方爲究竟若
不解此義未爲究竟也經云若不解此義終不成菩提等
是也問今人既逢遇此經復得見聞成佛種何以猶拘九
地而不成佛耶答以未見聞故何者由未成佛也故論云若
果未生時是時不名因是也若成見聞即爲佛舊來成非

是令見聞后方成佛也聞既言大緣起法一成即一切成令
已見聞此經何以不成佛耶答若論經說入大緣起即合
成佛以為令人但唯見聞未成解行為緣起義隔故一不
成佛何以故无解行也以无我見聞尚教不隔故見聞成
也以教垂機不虛設也令雖得見聞由未解義以尚義隔
故未得成佛也以彼解行未成故其猶重雲凝停在上雖
未下雨照諸草木已得滋潤何以故以是雨勢分故見聞
亦介但是種子未有現行故不成佛然以是教之勢分也
圯若為緣起法界相應之見聞則得一即得一切故成佛也
若未相應之見聞但得教之勢分故名為堅種不得成佛
也准此思之二發心益謂信位滿稱彼佛境發此大心者
始起圓信入法之初亦是發心但相似發非究竟發至於滿
心方究竟發也是故融通即遍如前无尽時處等法界者
信滿發中有融入融攝二義令則融入義也既入彼攝彼
即令諸位亦皆成滿者約融攝義也何者信滿發時遍於
時處等於法界故是融入也如是信滿還攝於前无尽時
處乃至法界故是融攝也經云者初發心經文也跡中牧
不由他悟云他有三義一小教二心外三性外已此三義何別
答不由他悟者非是不依諸佛菩薩及不聞法而得自悟
以依不思議乘普法悟故云不依小教又依花嚴品當中
畫作海印鏡者以表衆生本識心也依海印鏡有種種
光明葉香幢蓮花生者表衆生之菩提心也於此花上
畫諸善友等者表諸善友元在自之菩提心中也善財則
遍參於自菩提心中所具善友修普賢行非是參於自
心以外塵數善友故云不由心外也善財自心如來之藏
即是无住法性之海以法性无二故善財之无住法性善
友之无住法性及一切法无住法性只是一也是故善財訂
此法性成佛之時善友也衆生也諸法也一切皆成佛然
其所訂非是訂於自法性外无住法性故云不由性外也
離世間品云雖知不由他悟而多事善知識者即此義也
道中章云我之當佛化我令修行否相和尚答曰得也若
彼佛不化我我則不得修行成佛問我修行方成彼佛

星

何得彼佛額化於我若緣起道理若非彼佛即无今我若
非今我即无彼佛故知介也如對於今乃至盡過去際亦
然問若介但自是何用須化若非他故化若是他者不得
化何者自以外有非自所化問既自古是佛何為化答是
佛故化若非是佛雖終刼化不得成佛雖自古是佛而不
知自本是佛以化令知自本是佛名為化耳実化无所化
実成无所成此彼當來佛非是他佛者以訂我身之真性
方得成佛我勤修已方成彼佛故介也又云初發心菩薩
即是佛等者發心品也跡叔或云因中說果或云解同佛
境或云約理平等若約三乘教亦得如上說今尋上下經
文約一乘圓教始終相攝圓融无导得始即得終窮終方
源始一由陁羅尼門緣起相攝故二普賢菩提心該六位
故即因是果也三由法性无始終故發心入始即正是終是
故上文云初發心時便成正覚具足惠身不由他悟此之
謂也此三何別答此三前不由他悟三叔如次同也初叔者
由依如是緣起相攝陁羅尼普法故初發心時便成正覚
則不由小敎也二叔者由普賢菩提心中具六位故初發
心時便成正覚則不由心外也三叔者由无住法性始終无
別故初心法性即佛果法性是故初發心已便成正覚則
不由性外也然故三叔終云是故上文云初發心時便成正
覚具足惠身不由他者通訂前三叔也三起行益叔相引
訂也一云小作方便者六相方便也然此言梵行品普賢行
品性起品皆有也今此引普賢品也跡叔云第二佛子是
故下結勸聽受何以下叔現要勝以普賢行必一攝一切
故是以少作功力疾得菩提此方便者是功用也性起
品跡云少作方便者以依普門平相攝故一得一切得故如善
財一生龍女速疾等皆以緣起法一中攝一切故隨何所挙
得小力時即得一切非謂偏約六相方便也四攝位益先
明即入后餘廣秩下例余門初中先標二門后然有下
別叔中先約信位論二門后十住下例現住等亦介也初
中全位相是者即問諸位相資者中門十信滿處即便
成佛者所謂章云若介是初門即一切者何不信初心即

得而說滿心等耶荅若自別教即不依位成今寄三乘終
教位說以彼教中信滿不退方得入位今則寄彼三乘得
入位處一時得此前後諸位行相起此荅意者若自別教
无位故无不位雖言十信初心亦得如所問義今寄三乘
終教之詮故言滿心耳問若尒三乘終教是自別教以外
耶荅寄於三乘以現一乘實行故豈外也哉此中可作三
門謂一約相論相門如約相就門今位前後等二約相論
實門如約体就法前後相入等三約實論實門如自体別
教也以自別教中初即具後後即具初具足一切故不可
定言其位作佛故云不依位成若依此義隨吾所舉說也
是故一乘實行中信初心第二心等乃至三界及法界法門
隨何成也道申章云隨舉一位盡攝諸位始即終終即始
義既如是信初具配五乘乃至第十心解行迴心具配五
乘起此義也今章中亦寄三乘信滿住初之八相成佛以
現一乘究竟成佛之義然有二別三乘云化現成佛一乘云
實行成佛三乘云入住初成佛一乘云於信滿中即得成
佛故別也問十信勝進向十住自分何別荅一也道申章
云信終勝進向解初自分一種起可知也又云在於一地普
攝一切諸地功德者淨眼品也儼疏云就行相次第終
至窮實自体以論略要有四一者以於始故能生於後終竟
滿足故名攝也二者雖是初始然皆能行諸地所行諸法
无殊故言攝也而所成之行但在於自分之位上下優劣
但以明勝為異也三者但是初始即攝一切諸地功德故
名攝也四者非謂以初後故名攝但是初始即正是終故
名攝也此初二教三乘後二教一乘也一乘教中云初則同
教後則別教何者初則以三乘位盡於无住大虛空中今
其諸位初後之相寄此初後以明相攝故同教也後則以
一乘无位故若強論者則是二十二位也是故若自別教
不依位故尒也對初二教行布則第三教義亦是圓融然
寄他位明攝故對後直現別教之教則凡同教也一云
初則外佗後則內計一云初則實際後則窮實也今教
初則中門後則即門也謂初教云但是初始即攝一切起

爲義雖通中即然后教云即正是終此故后教即門也
對此故知初教之攝是中門也間非謂初后故者雖簡
第三耶亦簡初二教耶答唯簡第三謂中門是位不動門
故約初后之異明其相攝令此即門是位動門故初即具
后初后不異故知唯簡中門也章主躡中教此文云此亦
有二約相入明攝二約相即明攝此是故如次當於一
乘二教也間行相次第終至窮實自倖者何耶答行相次
第則初二教窮實自倖則后二教也初二教中以於始故能
生於后則如適千里始於初步爲山之功敀於初簣后位
究竟功敀初心者初發義也初心之人一念頓具諸位之
行但以明昧而分前后如人初生五根皆具及其長大方
始應人即是始覺同本覺義者終教義也五速詞益教
相引詞也依此普門者刊定記主約微細門亦名普門
照章主意則不余以普賢法界圓融无尽故名普門
耳引詞中約密具引少相品文也彼品跡釋經文云文中
二先略后廣前中亦二先明果用攝益后菩薩下明因用
攝益因用中二初令離苦生天成安樂行二生天已下
令不者天樂成佛益行亦是前身光益后空中聲益云第二
廣辨中亦二先廣前光拔惡道后廣前聲益天處后中
有六初因勸教發二依等雍當不正勸報恩三時諸天子
下依勸興供四是故諸天子下教發心悔過五說是經
聞教獲益六余時諸天子於一一毛孔下明得益傳通廣
无尽行於中二先於毛孔出法界供具供養於佛二現塵
具所成剎益三先花益廣見諸佛故二香益廣滅惑障
故三蓋益廣成大行故蓋益中三一見此法門之蓋故得
一恒沙輪王善根二得此王位所化利益此中有三重益
三如是成就下所得利益之相躡於足之下光者略標中死
足之下言蓋從廣辨文引耳普照十佛世界塵數剎者若
約廣辨者應云六十億那由他佛剎微塵數剎地獄
衆生今從略標引耳聞空聲乃至具足三昧者引聞法獲
益文也虎益衆生等者滅障益轉剎益中所引經中義
也餘云以後衆生宿有見聞普賢法種復遇舍那法界光

圓故得十眼普賢之益也行願抄云循聞圓法成金剛種
令生甫聞不聞凡聖必能証入若准諸教八難障於
聖道令明以圓法力故障難之凡尚入況无障難之凡耶
況賢聖耶既知此經功力超於諸教此准之間天子成解
行益者地獄中成耶答二云相十眼則地獄中成倖十眼則
天上成也一云在地獄成也二云生天成也初義者命終
以前云彼衆生十種眼耳鼻舌身意諸根行業皆
悉清淨者相十眼也命終以后云得十地諸力莊嚴具足
三昧又云成就法界等善身口意業者是倖十眼等也若
是一種不應兩得也第二義者既命終之前云彼衆生十
種眼耳等皆悉清淨故尒也問命終生天后云得十地乃至
云成就法界等善身口意等則可生天成耶答雖地獄一
念中得如是之益廣布列成文如是前后耳一乘行者若
除惑障時一斷一切斷若成行德一成一切成故尒也今教
生天成也此章云總從地獄出聞此普法即得十地者明
是此法之深益也本疏云彻得出獄已聞此普法即得十
地者明為三乘漸次之教不同又宗趣云放一光照十世
界塵數刹地獄衆生皆得生天成十地十眼等一乘三乘義
章云前後普賢解行法所依身者亦得在彼究竟天成諸
天子身從三惡道出生彼天得无難身成普賢解行法等
此故尒也問經云滅除苦痛令彼衆生十種眼耳乃至皆
悉清淨彼諸衆生見光明已皆大歡喜命終皆生兜率
天上納此經文則何言生天然后得十眼耶答古人會此經
文命終之言勝前滅除苦痛之辞欲令鈎瑣經文次第故
尒也故十眼之益生天方成耳問若尒何故重言耶答從又
菩薩至悉皆清淨者是本能化光明勝能也彼衆生見
光明下本所化天子成益也是故先本光能后現天子成
益之相故先舉言之失也既科經文云初令離苦生天成
安樂行二生天以下令衆著天樂成饒益行此後滅除苦
痛尚命終之文云離苦生天從十種眼耳等皆悉清淨
之文云成安樂行故云尒也問若尒十種眼耳諸根行業等
皆悉清淨者是安樂行耶答尒也謂若不約十種眼耳

鼻舌等為安樂行唯約除滅苦痛命終之言云雖苦生
天則約何云成安樂行耶故尒也問生天上已聞空声說
法方得清淨何故云此是安樂行益耶荅生天上已聞空
声說法十種眼耳皆悉清淨故且六根清淨者是安樂行
也而十種眼耳鼻舌身意清淨者是六根清淨故十種
眼耳等清淨是安樂行也問何者是安樂行何者是饒
益行耶荅佛地論第七云令修行善因名利益令得樂果
名安樂又令離惡名利益令其攝善名安樂如是多重也
論之初本合此中義謂安樂行文說得樂果饒益行文說善
因利故得樂果者安樂行也善因利者饒益行也問生
天以后得十地諸力莊嚴具足三昧成就法界等身口
意業此則饒益行中亦有得樂果義何不尒耶荅非
是通約廣弁之文論二益也唯約略標之文也謂略標
中云生天上已聞天妙音名不可樂此音声語諸天子言
以不放逸故於諸佛所種善根故過諸善知識故舍那佛
威神力故地獄命終生此天上此則无得樂果之文故尒也
問疏云亦前是身光益后是空声益此安樂行益是
身光益饒益行是空声益耶荅尒也問聞空声后云十種
眼耳鼻身意等皆悉清淨則不是身光益耶荅是举彼
益以現身光之能故不違也問聞空声以后之所清淨但
是空声之能何故云举彼益現身光之能耶荅若推其本
是身光之能故尒也是故明三重天子之益已云以此却推
揔是如來一小相中一光明力此故尒也問第二廣弁中亦二
先廣前光救惡道后廣前声益天處此廣前光救惡道
者是廣安樂行廣前聲益天處者是廣前饒益行也
若十種眼耳鼻舌身意諸根行業皆悉清淨是安樂行
者於廣弁中應廣說也然廣弁中不弁此義何故云十種
眼耳等清淨是安樂行耶荅若科經云先廣前安樂行后
廣前饒益行者可如來難然更作異釋云先廣前光救
惡道后廣前聲益天處此廣前光救惡道者唯廣
前離苦生天廣前声益天處者唯廣前十種眼耳鼻舌
身意等皆悉清淨故无難也是故下云得十地諸力莊嚴

具三昧成就法界等普身口意業者是應安樂行也問
叔安樂行已云第二天上盇中呪則前是地獄中盇何云
安樂行是天上成耶答雖苦生天之義是地獄中事對
此云第二天上盇也十種眼耳鼻舌悉清淨者雖在前
叚然生天上聞空声后方得清淨也六滅障盇依此普門
亦一斷一切斷者云地獄天子之斷是一斷轉利天子之
斷是一切斷也今叔唯約轉利天子見善家香滅除罪障
之義云一斷一切斷也例此則唯約地獄天子滅除苦痛
亦說一斷一切斷也內外各有五百煩惱八万四千煩惱等
者跡云一師叔云煩惱根本有十使然一惑力後各有十即
為一百討應分為九品但上內重故開為三品中下輕故
各為一品合五品即為五百於內外境起合為一千此是根
本使然以自五塵為內以他五塵為外一二五百即為五
千別迷四諦即成二万并本一千即有二万一千依三毒
等分故有八万四千也又有叔云以十惡為本轉轉相
成二各十故成一百迷自五塵為五百迷他五塵為五
百合為一千正迷十諦法門謂四諦三諦二諦一實諦或
迷說成諦等十諦或迷十善故成一万然迷十諦空有
不同分成二万或迷十善二諦亦是二万并本一千搃二万
一千依三毒等分故有八万四千塵勞門也又第九地跡准
賢劫經說佛一代有三百五十度功德法門謂始從光耀
无極度終至分布舍利度一一各以六度為因便有二千一
百以此對治四大六衰十種惱患即成二万一千四大是內報
身也六衰是外六塵衰耗善法故名也以此二万一千各化四
種衆生一多貪二多嗔三多癡四等分即成八万四千諸
度法門能障之結即是八万四千煩惱業等亦尒此計八万
四千不定也皆悉除滅者跡叔云現種使習一切皆尽以
普滅非別滅故何位滅通五位故云何滅如虛空故本來
尽故已可知七轉利盇經云若有衆生見此盖雲者彼諸
衆生種一恒河沙輪王等者跡云三見盖盇中三初見
此法界法門之盖故得一恒河沙輪王善根皆如白淨
宝網等此是世界性中万子已去輪王如愛見善惠王等

非是金輪千子王四洲等謂一恒沙箇白淨宝網輪王
根習見此蓋頓得成就此文意者一恒河沙金輪王所
植善根而白淨宝網輪王一量耶因見此蓋所成福分為
一恒河沙白淨宝網輪王一量耶答一云如初聽此中之意
如后說也問白淨宝網是解行人見蓋得益之人亦是
解行則一恒河沙轉輪王者似是千大金輪耶答既解
行中有五位別初位菩薩亦是白淨宝網輪王今此見
蓋之益是登第十地故此菩薩之福分為一恒河沙白淨
宝網輪王齊等也是故須彌云第九地菩薩名白淨宝網
輪王此自第九地下至三賢數至一恒河沙之福分為第十
地菩薩福分齊等故云種一恒河沙輪王善根等是故
經云白淨宝網者本第九地菩薩也等者取第九地前
諸位菩薩乃至三賢也普見肉眼者跡云經文喻云如
在欲界已得初禪身雖未轉得彼天樂者是衆生過
此光明頓得十地身猶未轉令本身肉眼而得普見是
法力也是即三祇可以念局者明一攝一切塵劫不窮一
位者明一切攝一也如是遲速无导自在是此圓教非余
宗也是清涼云以欲界眼見色界境喻菩薩頓訂未轉
本身見十地境以法力故此肉眼分齊者經云昆如菩薩
摩訶薩以左手持億那由他佛刹微塵東行過億那
由他佛刹微塵數世界乃下一塵如是東行尽此微塵如
是菩薩悉能了知彼微塵數亦識諸塵本刹來處及
下塵之刹乃至十方亦復如是菩薩摩訶薩復能還
集此諸微塵作一佛刹於此佛刹亦分別知佛告宝手菩
薩言於意云何如是佛刹廣大可思議否宝手白佛言世
尊如是佛刹无量无邊不可思議世尊奇哉奇哉若聞是
喻此人難得聞而信者亦復難得佛告宝手菩薩如是如
是若有善男子善女人聞而信者我授彼記速成阿耨
多羅三藐三菩提得一切種智佛告宝手菩薩言比如乎
億佛刹微塵世界如上喻說此一切刹末為微塵彼諸
世界二微塵悉而一切佛刹微塵數等菩薩取數微
塵展轉更種乃至今彼二微塵生果悉而一切世界

微塵數等菩薩摩訶薩業報清淨肉眼悉分別見亦於念
念中見百千億那由他佛剎微塵等如來云疏叙云即此身
上得十眼等未知今齊故今於十眼肉眼最麁叙其分
齊余眼深妙可以類知於中二先明見世界廣大后於念
念下見佛廣多前中四初明一重廣大於中并取下塵點
尽處已來剎并本塵揔合為一廣大之剎二問答弁難三
佛告宝手下重積數現謂於如上一廣大剎復數至此
千億等復末為塵此二塵各為一切佛剎之塵數等善
薩取此諸塵經八十返種二生得一切佛剎微塵等果
四菩薩下結肉眼見謂如此數量如此廣大是此肉眼所
知分齊境界明知此眼深廣无邊智論云五眼中肉眼但
見三千大千世界内事若見大千界外則何用天眼為
解云彼約三乘漸次教說故不同也此入造修益造修者
進趣義也以善財歷事五十五善友造修故也乃至云一切
菩薩无量劫修等者亦勤知識經文也疏云余諸菩薩
无量劫修者約隨位差別說一生皆得者約普門該攝
說此二叙云何答雖有多叙然余菩薩三乘故隨位差
別善財一乘故普門該攝也　問疏云又此一生亦攝
多劫如上仙人執手成多劫行又此普賢法圓融相攝一
位即一切位故一生皆得亦要由直心精進力方得速成
直心者不離余念故猛盛趣入故精進者稱心而作故此
四叙何別答約普門該攝者揔標也又此一生亦攝多劫
者約時叙也又此普賢等者約法叙也要由直心等者約
機叙也問儼疏云无量菩薩廣劫所修善財得者叙法
得也故雖世間品云於文字叙法等故此約三乘若約一
乘時亦可普賢行訂訂彼普行及別行也此即非叙得
亦可上果下加得此上果下加得者何耶答知識之上果
下加令得也章主疏云仙人執手成多劫行者是也謂毗
目多羅仙人執善財手時即得法門故也抄文云諸佛
无量劫修善財一生皆得者举陁羅尼普法成即主
伴相資現也此主伴者一云諸佛者三乘故伴善財者一乘
故主則一乘主三乘伴相資也今叙知識主善財伴也是

故雖資善友之力若非直心精進則不能得證而善友力
則下資善財直心精進力則上資主伴相資故一生皆得
也問所詮章云因果同体成一緣起此故因果之法一生
乃至一念皆得耶因先得果后得耶答實則一念頓得文
云得初時无不得后故也又智通問答云善財值知識時
所聞法門皆如聞得訂耶聞以后修行方得耶答隨所聞
法即得訂也問若尒得法因緣問答中明過去无量劫值諸
佛聞法供養等諸行修行方得此法門善財今方但聞所
說法耳非謂修行无量劫行云何即得乎答既得此法即
入法性法性即自他无二三世无前后故善知識所得因果
自利利他法門即是善財自行成故隨所得法門其因果
前后之法皆自无不行得法不移一時而即成无量劫隨
所聞法門无量法門无量劫中修行得豈不修有得果
之義乎問若隨所值同因行發心時節等者諸知識皆
可齊同何故諸知識發心值佛修行時節皆不同耶答欲
現法不同如是示現耳諸不同皆由同方不同耳此入法性
時自他无二三世无前后故諸知識法門一時皆得故因
果之法同時得也問知識法門唯約因耳何故引成得果法之
訂耶答諸知識所入之法即是諸佛訂心所得故也如妙
理圓成觀云但修一因何得滿果答圓因若成无不滿果
不滿果者非圓因也若尒如諸知識豈非圓因果何不滿
答常滿以一切佛即心佛故若尒一切佛是他成自何不成
答雖佛无自故常成法我未立故不成問於此身中立却
諸見得成佛不若立見窮於果海故即得成佛此身如何
答身无別相用彼本佛身為自身相此身是菩薩攝生
身常因常果故尒此為前信中義有何異答前是一念
圓信此是初住終心故不同尒此善財遇文殊時得法性
自他无差別是故善財之心是善友之心是諸佛之心是
故若約因則常菩薩若約果則恒佛也問跡云唯因唯
果俱不俱等妙理圓成觀云今并此義略分四別一唯因
門從无始時尽未來際恒是菩薩修万行故二唯果
門尽前后際恒是佛故何以故德相全真不墮時數无

令捨故更无衆生可化度故言遍因及果謂有發心及成正
覺來一切時念念發心念念成佛四非因非果謂悉因故
无佛可成何以故真法界中无二性故此令所詮宗因果
同体當何門耶答當第三門也唯果當圓果唯因當頓因
第三具頓圓如是具足之法一念中得也問若尒何故說見
聞等三生耶答實則同時一念中得且作詮耳謂智通記
云見聞等三位普法正位耶答但從三乘作是說耳若普法
正位无位无不位一切六道三界法界法門皆无不普法正
位又一位一切位如位法門一切教義等法門皆尒問若尒
普法中以何為始乎答得一法門為始此即為終无分別
始也此且從三乘三僧祇詮作三生耳普法正位中以位則一
切皆位以不位則皆不位故三生无前后也九頓得益清涼
亦以善財配於此益者善財所得為從三乘進入之人所得
並一生量故合立也祇桓林中不可說塵數菩薩等者是本
會頓訂法界菩薩也十稱性益舍那品跡云普莊嚴童
子得法是何位者義推上下經文有三種成佛一約位以六相
方便即十信終心勝進分后入解初即成佛以此是三乘
終教不退之位故以一乘六相融攝即具諸位至佛果也
是故此中童子見初佛為信位自分聞初經為信位勝進
見后佛當解初自分聞后經為解位初勝進以攝諸位
皆具足故二約行摠不依位但自分勝進究竟即至佛
果三約理則一切衆生並已成竟更不新成以余相皆尽故
性德本滿故此后應有結會但經來未尽故未有也問
此會既了何不衆中有人得益答略由四義一於前三義由
初一義故說童子益相由后一義故衆中无別獲益二光
統律師云此經佛初成道說但現一乘圓教法輪為諸
教之本諸教益相為此益相故不弁三但教有二種一逐
機教攝法隨機機有增進隨分弁益二逐法教攝機
同法法无增損故无別益四猶如日出先照高山既无中
下之機故无隨分之益皆此稱性益前三成佛中約理之義
也如性起品云佛子等跡敘云佛子如來身中下明現因果
門於中三謂標敘結標中以善提身等衆生故是故衆生

悉於中現以彼所現同能現故是故衆生无不成佛斯文
是大節爭不輕之間此中所現衆生成佛為定約事為是
約理若是約事何故下叙皆悉一性以无性故等若是約
理何故標中乃云發心修行等答此是別敎中義若不約
諸宗今別无由得解何者然諸衆生若於人天位者具
足人法二我實物若小乘敎中者此衆生唯是一聚蘊
實法本來无人若大乘初敎唯識所現如幻似有當相即
空无人无法若約終敎並是如來藏性緣起擧體即如具
恒沙德乃是衆生故不增不減經云衆生即法身法身
即衆生衆生法身義一名異解云此宗約理衆生即
是佛若約頓敎衆生相本來盡理性本來現挺然自露
更无所待故不可說即佛不即佛等如淨名杜默之義
等若依圓敎即一切衆生並悉舊來發心亦竟修行亦
竟成佛亦竟更无新成具足理事如此經文問若尒何
故現有衆生不即佛耶答汝今就初人天位中觀彼衆生
當相即空猶亦不得況復得見圓敎中事是故汝見現有
衆生我不約彼說此成佛但令情見若破法界圓現一切
衆生无不成佛問若尒何故諸佛更化衆生答敎化衆
生亦有淺深今即菩提身中現衆生成佛者名究竟
敎化不同余宗故下結中名如來无極大悲度脫衆生
也問既揔成佛何故亦有發心等耶答若成佛門中揔
成佛若修行門中揔修行若發心門揔發心若準此等
揔即空无所有準大緣起思之言乃至涅槃者於八相中
擧最后一相二皆悉下叙成云何現同一真性故如是現何
以衆生同菩提性略以十因叙成此義此无極大悲者同体大悲也
示經圓第十段同一无㝵下別結此段是謂花嚴下通結前十門也

釋華嚴旨歸章圓通鈔下

本講和尚興王寺教學僧統乘以早年始往開泰寺於古
藏搜得此本乃德山敬法寺圓通首座均如所說而雍熙
四年丁亥二月二十日竟寫敎藏大寺也本講自是常依而
開演及示叔弟子等以江花京老年戊申歲於東泉社
請諸德結安居僧去方言以施学人則本講和尚之志也
願承此因和上及法界衆生同花嚴普圓法界耳

辛亥五月 日　弟子　誌